

Newsletter

Nº 37

ACSRM



Mayo 2018

Participan:

Susana Mangana :: Valentina Pereira Arena ::
Nicolás Guigou, Magdalena Milsev & Rossana
Passegi :: Néstor da Costa (Coord.) ::
Juan Cruz Esquivel (Editorial)

:: Asociación de Cientistas Sociales de la Religión del Mercosur ::

Newsletter N° 37 :: Mayo 2018

Índice

Editorial :: Juan Cruz Esquivel	2
Presentación :: Néstor da Costa	3
Artículo :: “Musulmanes en Uruguay hoy: entre el recelo y la desinformación” :: Susana Mangana	5
Artículo :: “En busca de los católicos distanciados: entre los católicos alejados y los creyentes sin iglesia” :: Valentina Pereira Arena	9
Artículo :: “Situación religiosa en el Uruguay contemporáneo: un tema comunicacional” :: Nicolás Guigou, Magdalena Milsev & Rossana Passegi	13
Eventos	17

Editorial

Estimados/as colegas de la ACSRМ,

Retomamos el contacto con la comunidad de nuestra Asociación para compartir un nuevo número de nuestra Newsletter.

En esta oportunidad, bajo la excelente coordinación de Néstor da Costa, se presentan una serie de reflexiones sobre la dinámica de las transformaciones religiosas en el Uruguay contemporáneo. La caracterización de su población como la menos creyente de América latina por diversos registros cuantitativos no obtura la visibilidad del fenómeno religioso que alienta a nuestros colegas a consolidar el campo de las ciencias sociales de la religión a partir de sus permanentes y renovadas investigaciones.

Aprovechamos la oportunidad para recordar que estamos más próximos a las próximas Jornadas de la ACSRМ. En Santiago de Chile, entre el 14 y el 17 de noviembre, se desarrollarán las XIX Jornadas sobre Alternativas Religiosas en América Latina “Itinerarios y nuevas cartografías religiosas en América latina”.

Es nuestro principal espacio para el intercambio, la circulación de conocimiento y la generación de vínculos regionales que se traducen en la planificación de proyectos colectivos. Vayamos reservando la fecha en nuestras agendas.

Por último, estamos trabajando en la renovación de nuestra página web. La velocidad de las transformaciones comunicacionales nos obligan a generar nuevas herramientas para la comunicación institucional. En poco tiempo más, estaremos en condiciones de comentar los detalles del nuevo sitio web y convocarlos/as a navegar por la página de la ACSRМ.

Reciban un saludo cordial,

Juan Cruz Esquivel

Presidente de la Associação de Cientistas
Sociais da Religião do Mercosur

Presentación

La presente Newsletter, dedicada a Uruguay, el país atípico en lo religioso en América Latina con un fuerte modelo de laicidad a la francesa. Es el país con menor porcentaje de población creyente de América Latina, 81% según Pew Reserch, con menor porcentaje de católicos (41%), mayor porcentaje de ateos 10% y donde los creyentes sin afiliación institucional ascienden al 24%. El país de mayor privatización religiosa en América Latina

Pero más allá de la impronta cultural propia, mucho se ha venido moviendo y transformando el campo religioso local más allá de un cierto discurso inmovilista que hunde sus raíces en las primeras décadas del siglo XX, que sostiene que todo sigue igual y debe seguir igual.

La presencia de la diversidad religiosa usualmente invisibilizada así como la relativamente reciente problematización de “la laicidad” en función de los inevitables cambios sociales a que asistimos, han venido caracterizando los estudios del fenómeno religioso en el país.

En esta Newsletter se recogen tres temas específicos y enfoques diversos que, sin embargo, comparten una perspectiva común: lo religioso en Uruguay está en movimiento, lo veamos o no, se está transformando y expresando de diversas maneras.

Es así que uno de los artículos se centra en el espacio islámico en Uruguay, ciertamente poco numeroso, pero de significación cultural y también implicado en el debate público, en función de su presencia en la escena internacional, explorando su presencia, existencia, tensiones e imbricación con el conjunto de la sociedad.

Un segundo estudio pone el énfasis en explorar que hay más allá de los titulares que arrojan los estudios cuantitativos en relación a quienes se definen como católicos y los creyentes sin iglesia, explorando a aquellas personas que se definen como parte del catolicismo pero se encuentran alejados de la institucionalidad católica, por un lado y a los creyentes sin iglesia por otro. Ambas aproximaciones a través de perspectivas cualitativas brindan elementos para comprender esos universos.

Finalmente un artículo sobre la situación religiosa en el Uruguay contemporáneo, de carácter analítico que, a la luz de investigación cualitativa, pone de relieve la creciente vivencia de la diversidad de experiencias religiosas que contradicen el viejo, y limitado, agregan los autores, enfoque de la “laicidad uruguaya”, incapaz de tener otra mirada sobre las vivencias y transformaciones religiosas en Uruguay, en lo que llaman la crisis de las subjetividades laicizadas.



Los tres artículos aportan elementos emergentes de investigación con fuerte trabajo de campo a partir de lo cual expresan sus hallazgos y perspectivas.

Esperamos que sean de utilidad para los colegas.

Néstor Da Costa

Universidad Católica del Uruguay



[Volver al índice](#)

Migrantes, refugiados y musulmanes de nuevo cuño

El número de fieles del Islam continúa creciendo a un ritmo vertiginoso¹ a nivel mundial, principalmente debido a la elevada tasa de natalidad de las mujeres musulmanas. También crece el número de conversos atraídos por esta fe abrahámica, a pesar de la imagen distorsionada de los musulmanes en los medios. En ese sentido, Uruguay no es una excepción. En esta oportunidad nos centraremos en algunos cambios experimentados por dicho colectivo en los últimos cuatro años, concretamente a partir de dos hechos puntuales del acontecer político nacional, vinculados a la actualidad internacional. Nos referimos a la llegada de ciudadanos sirios en calidad de refugiados en octubre del 2014 amparados por el Plan de reasentamiento para familias sirias en el territorio uruguayo, implementado por el gobierno del anterior presidente José Mujica. Asimismo en diciembre de ese mismo año llegaron a Montevideo seis ex reclusos de la cárcel de Guantánamo como parte de un acuerdo firmado entre Mujica y el entonces presidente Barak Obama de Estados Unidos.

Estas dos situaciones aunque independientes una de la otra, fomentaron no pocos debates en el seno de la sociedad uruguaya sobre la conveniencia o no de recibir a este grupo de musulmanes, percibidos en clave de amenaza para la convivencia y la seguridad del territorio.

[1] Según informes y proyecciones de Pew Research Center el número de fieles del islam en el mundo crece anualmente a una tasa dos veces superior a la de los no musulmanes. Así, para 2030 se prevé que el número de musulmanes alcance los 2.200 millones. Ver: <http://www.pewforum.org/2011/01/27/the-future-of-the-global-muslim-population/>

La realidad de Uruguay indica que el número de fieles del Islam, sean de origen o conversos recientes, sigue siendo minoritario si se compara con países vecinos como Brasil o Argentina. A falta de un censo poblacional que recoja la religiosidad, las cifras sobre el número de musulmanes siguen siendo estimativas y se calculan entre 300 y 500 en todo el territorio².

Un relevamiento de datos sobre la cantidad de musulmanes y árabes establecidos en la mítica ciudad fronteriza de Chuy al este del país (a 340 km de Montevideo) realizado en octubre de 2017 nos permitió comprobar in situ que la realidad multicultural se ha visto ampliada con la llegada de otras nacionalidades procedentes de África; concretamente de Senegal y Libia. Asimismo, percibimos circunstancias que podrían acarrear ciertas tensiones para la convivencia pacífica en esa ciudad binacional.

Nos referimos a la presencia de misioneros del movimiento Tabligh³ que buscan instalarse en el lado brasilero de Chuy e instruir a la comunidad musulmana en las buenas prácticas del Islam para evitar así que puedan corromperse por lo que consideran vicios inherentes a la cultura brasilero-uruguaya y acentúan sus críticas en torno al alcohol y la relación entre sexos. Aunque un grupo reducido, asesorado por un ciudadano sirio nacionalizado venezolano, cuenta con el beneplácito del Imam de la musalla⁴, quien preside también las obras de construcción de la primera mezquita que se erige en dicha ciudad.

[2] Declaraciones del Sheij Samir Selim, quien dirigió hasta diciembre de 2017 el Centro islámico dependiente de la Embajada de Egipto ante el gobierno de Uruguay, establecen el número de musulmanes en 1.500 para todo el territorio uruguayo. Ver: <https://www.elpais.com.uy/informacion/semana-uruguayo-convierte-islam.html>

[3] El movimiento Tabligh iniciado en la India en 1925 por el Imam Mohamed Ilyas Al Kandhalawi refiere hoy a una corriente islámica de predicación y proselitismo de carácter transnacional.

[4] Indica un lugar de oración en la tradición musulmana. No se trata de una mezquita pero en lugares donde no existe un templo erigido como tal los musulmanes acuden a salas de oración llamadas musallas.

La misma se financió con dinero de la comunidad musulmana allí establecida y se prevé que esté finalizada para mayo de 2018. Albergará a 300 personas y contará con un sector exclusivo para mujeres.

Hasta la fecha el Club palestino ubicado en el Chui brasilero, sirve de centro cultural y religioso y allí también acuden los musulmanes residentes del lado uruguayo de la ciudad. La futura mezquita se ubica en el predio del club palestino pero según nos informó el Imam Yaser, una vez esté terminada podrán separar ocio y actividades lúdicas que no se permiten en el Islam (jugar a las cartas y apostar o servir alcohol en el restaurante) del servicio religioso, es decir de las oraciones comunitarias y las festividades religiosas.

La presencia de estos misioneros, aunque reciente, y la progresiva preocupación del Imam Yaser (brasilero de origen palestino) de no apartarse de la ortodoxia suní ha sembrado reticencias en musulmanes establecidos en aquella localidad desde hace mucho tiempo, hijos de los mascates turcos llegados en el primer cuarto de siglo XX.

Les preocupa que estas ideas conservadoras influyan en el comportamiento de los más jóvenes, acostumbrados a interactuar en un clima de cordialidad y buena vecindad entre brasileros musulmanes y uruguayos criollos cristianos y agnósticos. De hecho, en pleno centro de Chui existe una tienda para venta de narguiles o shishas que funge como punto de reunión de estos jóvenes.

La arraigada laicidad de la sociedad uruguaya, así como la laxitud y apertura de las autoridades brasileras en las ciudades de frontera en general, no ayuda a percibir esta incipiente tensión entre musulmanes de larga data y los de reciente llegada o de nuevo cuño como un potencial foco de rispideces en una ciudad todavía próspera.

¿Cuáles son las necesidades expresadas por los musulmanes en Uruguay?

Otra novedad es que la comunidad musulmana en Uruguay logró firmar, tras dos años de negociación infructuosa con las autoridades capitalinas, un convenio con la Intendencia Municipal de Canelones⁵ a fines de 2017 para enterrar sus muertos, siempre y cuando el cuerpo sea previamente acondicionado por el Centro islámico de Egipto que es la institución encargada de solicitar su sepultura ante las autoridades departamentales de Canelones⁶.

En mayo del 2015 el Centro egipcio de cultura islámica envió una solicitud por escrito a la Intendencia de Montevideo (IM) para pedir un predio capaz de albergar 20 fosas⁷, equivalente a 100 m². En aquella oportunidad la IM se limitó a explicar la normativa legal vigente y a cotizar un precio (70.000 US dólares) para el terreno solicitado. La ausencia de unión y escasa masa crítica de musulmanes uruguayos, sumado a su precaria situación económica impidió concretar la negociación. Además existía otra traba administrativa ya que las disposiciones legales vigentes en Montevideo no permiten enterrar sin ataúd, algo imposible en la tradición musulmana. Posteriormente en julio del 2017 el debate volvió a instalarse en la sociedad a raíz de unas declaraciones a prensa del Sheij Samir sobre este asunto⁸.

[5] Canelones es uno de los diecinueve departamentos que componen la República Oriental del Uruguay, cuya capital es la homónima Canelones y está ubicado al sur del país.

[6] El departamento de Canelones cuenta con dieciséis cementerios municipales. Los entierros de musulmanes quedarán sujetos a la disponibilidad en cada cementerio según la ocasión, nos confió Javier Volonté asesor del Centro islámico egipcio y artífice de la negociación. Ver: <http://www.búsqueda.com.uy/nota/lugar-para-musulmanes-en-el-cementerio-de-canelones>

[7] Ver: <https://www.elobservador.com.uy/imm-envio-proyecto-la-junta-crear-cementerio-islamico-n967480>

[8] Ver: <http://www.canal10.com.uy/arriba-gente/2017/comunidad-musulmana-reclama-cementerio-islamico>

También en 2017 se produjo la muerte de un inmigrante congolés al que no fue posible darle sepultura de acuerdo al rito musulmán, lo que desató cierta polémica a la interna de la comunidad musulmana, ya de por sí fragmentada y volvieron a reanudar sus contactos con la IM, amparándose en el artículo 5 de la Constitución, relativo a la libertad de culto. Sin embargo y a falta de avances en la capital del país, optaron por acordar un convenio con el intendente de Canelones.

Otro reclamo de dicha comunidad es contar con una mezquita. Por el momento se utilizan tres lugares en Montevideo como musalla.

A) Centro Islámico uruguayo en las calles Ejido y Soriano, emblemática esquina detrás de la Intendencia capitalina. Su Imam es un cordobés (argentino) converso.

B) El Centro islámico de la Embajada de Egipto, el más tradicional y antiguo. Aglutina tanto a musulmanes de origen como conversos para la oración comunitaria del día viernes.

C) Un local de la comunidad tablighi en el centro de la ciudad dirigido por el ciudadano sirio naturalizado venezolano, antes mencionado. Es el más reciente en Uruguay.

Es importante señalar que Uruguay no cuenta todavía con una Certificación halal⁹ como ya existe en Chile o Brasil y ello que la carne y otros productos alimenticios forman parte de su canasta exportadora básica.

[9] Aunque el término refiere a todo aquello permitido en el Islam, cuando se usa en relación a los alimentos y la faena de animales, designa el ritual de sacrificio según los principios islámicos.

Las 3 D: desconocimiento, desconfianza y desinformación

En cuanto a los puntos de fricción con el Islam en Uruguay se aprecia una reiterada polémica¹⁰ por el uso del velo o hiyab por parte de algunas niñas sirias. Figuras como la del ex presidente Julio María Sanguinetti fomentaron con sus dichos¹¹ una actitud que algunos afirman cercana a la islamofobia de parte de algunos ciudadanos que criticaron en las redes cuando se cuestionó si esta situación no es violatoria de la laicidad. Lejos de haber restado importancia a una discusión -casi virtual -en Uruguay, el ex presidente Sanguinetti agregó leña al fuego.

La discusión en Uruguay se centró en si el velo es una manifestación cultural o una herramienta de control y supresión de derechos de la mujer en el Islam. Una ciudadana uruguaya conversa inició, años atrás, una campaña de denuncia y concientización sobre este asunto y exigió que se permita a las mujeres musulmanas circular y entrar a lugares públicos, como centros comerciales y casas de cambio portando el hiyab. Así, sentó un precedente al lograr mediante apelación legal que se le permitiera realizar su cédula de identificación civil luciendo el hiyab en su cabeza¹².

Conclusiones

Si bien la colectividad libanesa sigue siendo reconocida como una de las más constructivas en el plano social y comercial, hoy se empieza a advertir cierto

maniqueísmo a la hora de tratar la cuestión de la inmigración, en especial en lo relativo a los refugiados.

Aunque todavía no se puede hablar de islamofobia en el caso uruguayo, los detractores del Islam aprovechan el debate y discurso sobre el velo para seguir abonando los prejuicios que alimentan el racismo e insisten en la supuesta diferencia civilizatoria para rechazar al musulmán.

La ciudad fronteriza de Chuy continúa recibiendo a migrantes económicos sin menoscabo de sus derechos como individuos. Sin embargo, la llegada de personas con una visión rigorista del Islam y que niegan la interpretación del texto sagrado para adaptarlo a las circunstancias, puede provocar tensiones que atentan contra la coexistencia pacífica e interculturalidad allí vigentes.



[Volver al índice](#)

[10] Ver: <https://www.elpais.com.uy/informacion/velo-ninas-sirias-reabre-polemica-laicidad.html>

[11] Sanguinetti publicó el 24 de julio del 2015 el artículo "Musulmanes y laicidad" en el diario Correo de los viernes ver: <http://www.correodelosviernes.com.uy/Musulmanes-y-laicidad.asp>

Otros medios recogen sus opiniones:

<https://www.elpais.com.uy/informacion/sanguinetti-velo-transforma-escuela-lugar-division.html>

<https://www.elpais.com.uy/informacion/sanguinetti-velo-hoy-problema-manana-serlo.html>

[12] Ver: <https://www.enperspectiva.net/enperspectiva-net/notas/se-puede-salir-en-la-cedula-con-algun-ornamento-religioso/>

En busca de los católicos distanciados: entre los católicos alejados y los creyentes sin iglesia

Valentina Pereira Arena

Universidad Católica de Uruguay

Susana es una mujer montevideana de mediana edad que se auto identifica en la entrevista como católica. Hace más de 20 años que no participa de espacios institucionalizados de vivencia de los religiosos ni continúa con prácticas como leer la Biblia o rezar el rosario, aunque conversa con Dios a menudo en sus propios términos. Ella se reconoce católica a lo largo de toda la conversación y sin embargo, al hablar al respecto de su catolicismo utiliza términos como “desencanto” y “al margen”.

“A los diecinueve años, fue ahí donde me paso el desencanto con la Iglesia Católica, de la que me siento parte, pero, ósea como, para el costado.”

Paula por otro lado es una mujer joven que también fue educada en el seno del catolicismo por parte de su familia materna. Asistió a un colegio católico durante toda su formación y participó de varios espacios de vivencia comunitaria hasta cierto punto de su vida en el que comenzó a sentirse cada vez más distante de su ser católico. Paula continúa creyendo en Dios, pero ya no se considera católica.

“En principio pertenecía a lo que era la iglesia Católica y las teresianas. Fui aprendiendo y leyendo otras cosas, que fue con lo que finalmente me quedé sin estar bajo ningún nombre, bajo ninguna institución.”

Dos mujeres, dos historias sobre el catolicismo como parte de sus vidas pero también dos caminos distintos escogidos ante la misma sensación de lejanía. ¿Qué lleva a los creyentes católicos a cambiar o mantener su afiliación en tiempos de cuestionamiento?

Uruguay ha sido el país de América Latina con el

mayor descenso de personas declarándose católicas en los últimos años. Según datos del Pew Research Center, la cantidad de personas que se denominan católicas en el país ha decaído de 63% en 1970 a 42% en el 2014 (Pew Research Center, 2014). No solamente la pérdida de autodenominados católicos es considerable, sino que según estos datos, Uruguay es el país con menor cantidad de católicos en la actualidad en América Latina.

Son muchos los caminos que pueden tomar los católicos que se alejan de ésta afiliación, y sin restar importancia a la conversión de católicos al evangelismo (Lecaros, 2016), se verán dos de los trayectos que hacen los católicos ante momentos de crisis o cambios en sus creencias: seguir considerándose católicos pero con ciertas objeciones; o dejar de considerarse parte de una iglesia pero seguir creyendo en algún sentido de trascendencia, grupo que se llamará de ahora en más creyentes sin iglesia. En este punto cabe mencionar que al mismo tiempo que ha descendido el número de católicos ha aumentado la cantidad de personas que se consideran para este estudio creyentes sin Iglesia, siendo para el 2014 un 24% de los uruguayos los que no pertenecen a ninguna religión particular, pero que no son ateos o agnósticos (Pew Research Center, 2014).

El estudio en el que se basaron estas reflexiones es una investigación cualitativa llevada a cabo entre 2015 y 2018 en la que se entrevistó en dos ocasiones a 80 personas por ciudad en Montevideo, Córdoba y Lima y se les preguntó acerca de la vivencia cotidiana de su religiosidad, sus prácticas espirituales y sus sentidos de trascendencia. Utilizando una muestra intencionada, se entrevistaron creyentes católicos, cristianos (evangélicos, mormones, testigos de Jehová, adventistas), creyentes en religiones afro, creyentes sin Iglesia e incluso ateos. Se recorrió además a través de sus historias de vida y la presencia o ausencia de lo religioso para las distintas etapas que fueron marcando. Para el caso específicamente de Montevideo, de un total de 32 católicos entrevistados 10 manifestaron ser “católicos alejados”, “católicos no practicantes”, o “católicos pero distanciados de la Iglesia”. Al mismo tiempo, de un total de 18 creyentes sin iglesia entrevistados, 13 fueron socia-

lizados católicos y en algún punto de sus vidas, dejaron de considerarse católicos pasando a creer en Dios (o en el universo, o en las energías) pero sin considerarse parte de ninguna Iglesia. La pregunta que surge en este punto es qué lleva a una persona católica a tomar uno u otro camino, qué lleva a algunas personas alejarse pero mantenerse dentro del catolicismo y qué lleva a otras a alejarse al punto de ya no considerarse católicas. Para comenzar a pensar en estas cuestiones para el caso uruguayo, se recorrerá brevemente a través de sus discursos y sus historias los motivos para alejarse, ya sea simplemente de la institucionalidad o del ser católicos. Esto se hará desde el punto de vista de los quiebres, rupturas y/o momentos de crisis con las propias creencias, buscando similitudes y diferencias.

Cuando se piensa en los creyentes católicos se debe pensar en un conjunto sumamente diverso. Sobre este punto se ha trabajado extensamente (Amegeiras, 2008; De la Torre y Gutiérrez Zúñiga, 2008; entre otros), incluso pensado tipologías de creyentes católicos: congregantes, devotos, institucionales, domésticos, librepensadores y secularizados (Giménez Béliveau e Irrazábal, 2010). En este punto, el trabajo se centrará en particular en aquellos católicos que a lo largo de la entrevista marcan una distancia con la institucionalidad católica y por tanto, en muchos casos, con ciertas prácticas individuales o colectivas que la involucran o caracterizan. Coloquialmente pueden ser llamados también los “católicos, pero”, dado que el “pero” sirve en sus discursos para marcar hasta dónde se comparte con el catolicismo (en términos de su propio entendimiento sobre el mismo), y hasta donde no: el pero en este sentido es una palabra que marca una distancia y al mismo tiempo una resignificación de la persona de lo religioso, de los líderes y de la institución.

Lo primero que cabe destacar para este grupo es que es al mismo tiempo diverso en su interior, especialmente en cuanto al modo de vivir este distanciamiento. Si bien ninguno de ellos participa más de ámbitos institucionales por alguna objeción o vivencia negativa que han tenido en relación a la Iglesia, sus prácticas domésticas pueden variar de un gran número a ninguna, de tener prácticas aprendidas y socializadas dentro del catolicismo hasta no

tener ninguna de ellas y practicar en cambio yoga y meditación trascendental; incluso para algunos se da una combinación de prácticas aprendidas por dentro y fuera del catolicismo. En este punto, puede existir al tiempo que una distancia con la institución católica, una distancia con las prácticas asociadas a ella.

Respecto al alejamiento, para algunos sus historias de distanciamiento tienen que ver con rupturas específicas, historias de experiencias o recuerdos que marcan el antes y el después, o un momento en que se tomó la decisión de dejar de participar de los espacios de los que antes se formaba parte. Para Camilo, un católico universitario que participaba activamente en las actividades de su parroquia y formaba parte de grupos de jóvenes y de voluntariado, el punto de quiebre se dio a raíz de las malas experiencias vividas con su comunidad religiosa, la cual tenía para él un doble discurso tan marcado que lo llevó a distanciarse totalmente de la institución religiosa:

“Yo soy creyente, creo en Dios, siempre fui católico, pero por ejemplo el lugar donde concurría, en un grupo de personas de la parroquia empecé a ver determinadas actitudes que me parecieron poco cristianas de la gente que iba ahí, y no me llamó más la atención, como que ir ahí no me parecía que me hiciera crecer como persona, al revés, era como que iba en contra de los valores que yo tengo asumido como católico, como cristiano.”

Para otros, el mencionado alejamiento tuvo que ver más con una cuestión ideológica o de pensamiento, en donde se ve a la Iglesia marcando ciertas posturas que la persona no comparte. Es en este punto que aparecen en gran medida los peros y la disputa de sentido entre el deber ser y lo que es: “soy católico pero estoy a favor del aborto”, “soy católico pero creo que las personas del mismo sexo deberían tener los mismos derechos”, “soy católico pero decidí no bautizar a mis hijos”, etc. Destacan en este tipo de cuestionamientos a la Iglesia las cuestiones que tienen que ver con la moral sexual. Para Susana, algunas de las posturas oficiales de la Iglesia no se corresponden con las suyas propias al punto de alejarse definitivamente.

“A mi esa iglesia me molesta, me molesta la iglesia que no entiende que usar preservativos no es ir en contra de la iglesia, si no prevenir el sida, y la iglesia está en contra del uso de preservativos, o sea, es una iglesia que no esta aggiornada que no está en el día, en el día de hoy”

Para otros católicos alejados, el distanciamiento de lo institucional se dio porque la participación en estos espacios dejó de sentirse necesario para experimentar un sentido propio de fe y conexión con lo trascendente. En algunos entrevistados, varios de estos factores estaban circulando.

Por otro lado, dentro del grupo de creyentes sin Iglesia socializados como católicos existen también distintas tonalidades: algunos de ellos no se consideran ya parte de la Iglesia católica ni se identifican a sí mismos como católicos, pero muchos de sus rituales de conexión con lo trascendente pasan por prácticas aprendidas dentro del catolicismo. Algunos leen devocionales, otros leen ocasionalmente la biblia, incluso utilizan elementos como rosarios o son devotos a algún santo o virgen en particular. En el otro extremo, se encuentran creyentes sin Iglesia también socializados como católicos pero que se han alejado completamente de muchas de las enseñanzas o prácticas aprendidas en esa Iglesia: no hablan de Jesús, no creen en la Biblia ni tienen ningún tipo de imagen u objeto religioso que pueda considerarse parte de las imágenes católicas. Al mismo tiempo, sus prácticas pasan por aprendizajes que han obtenido fuera del catolicismo, y van desde el Reiki y la meditación hasta las constelaciones, los ángeles y el tarot. En el medio, existen personas que mantienen aún prácticas y rituales católicos y al mismo tiempo incorporan nuevos.

Respecto al distanciamiento no sólo de la institución religiosa sino del catolicismo y su auto-identificación con este, a diferencia de los católicos alejados, los creyentes sin iglesia van un paso más allá y deciden no encasillarse dentro de ningún grupo religioso, más allá de que tengan prácticas de las que uno pueda identificar en su origen alguna nominación religiosa específica. Se distancian de la institución, pero también del “ser católico”. En los motivos de distanciamiento, buena parte de ellos

comparten con los católicos alejados la crítica a la institución religiosa. Para algunos, como Romina, una creyente sin iglesia que formó parte de la Iglesia Católica en el pasado y que actualmente vive en condiciones de vulnerabilidad, la Iglesia no da solución a los problemas cotidianos de las personas:

“A veces mis amigas me dicen que vuelva a la Iglesia, que me va a ayudar a salir adelante. Pero la única ayuda que me va a ayudar a salir adelante es mientras tenga salud y fuerza, yendo a la iglesia no voy a salir adelante, yendo a una religión no voy a salir adelante.”

Pero la principal diferencia encontrada en los discursos de alejamiento de uno y otro grupo tiene que ver con la llamada “búsqueda espiritual”, muy mencionada en las entrevistas de los creyentes sin iglesia. Más de la mitad de los creyentes sin Iglesia socializados católicos argumentan que el principal motivo para haberse distanciado completamente del catolicismo fue porque no encontraron en él respuestas a sus inquietudes espirituales. Para Ramiro, la Iglesia Católica no satisfizo las necesidades espirituales que tuvo en ciertos momentos de su vida, llevándolo a sentir que debía buscar más allá de la Iglesia o las instituciones.

“En relación a la iglesia y por qué me siento así, yo creo porque descubrí que el lugar no está en las instituciones, sea la que sea, ¿entendés?”

Lo mismo para Carmela, quien participó buena parte de su vida en servicios religiosos y procesiones hasta que comenzó a sentir que Dios no estaba en esas prácticas. Si bien para ella fue difícil en ese entonces abandonar su identidad católica, hoy prefiere considerarse a sí misma una persona muy espiritual, pero no religiosa. Este momento de crisis la llevo a una búsqueda por otros caminos.

“En principio fue dejar atrás una vida, me di cuenta que todo lo que había hecho en mi vida religiosamente no aportaba nada a mi conocimiento de Dios.”

Con esto no se intenta decir que los católicos alejados no busquen y reflexionen sobre su espirituali-

dad, sino que para el caso de los creyentes sin iglesia la búsqueda los llevó por fuera del catolicismo. En este sentido, la búsqueda espiritual podría ser uno de los factores que estén vinculados con un distanciamiento total del catolicismo para este grupo, como un elemento distintivo y que marca la diferencia entre quedarse e irse.

A modo de resumen, esta breve reflexión se ocupa de ver los puntos de quiebre o distanciamiento como posibles factores que guíen el mantenimiento o alejamiento de la identidad religiosa. Aún así, quedan algunos otros posibles factores por explorar, como el peso de la socialización católica en tanto su intensidad o la influencia del grupo de pares y el contexto social de la persona en la actualidad. También cabe recordar que todos estos caminos de cambio religioso no necesariamente son sólo de ida, muchos creyentes tienen idas y vueltas por dentro y por fuera de su afiliación religiosa. Mario es un católico que se distanció y luego de muchos años y experiencias vividas, decidió volver a formar parte.

“También me había alejado. En el momento que me alejé de la parroquia me alejé también de los grupos y hace un par de años que empecé a participar de vuelta. Siempre que surgen encuentros estoy ahí. Creo que estoy ahora en una etapa de más claridad y de comprensión de lo que es la vida cristiana.”

Parece interesante continuar pensando en estos temas como un elemento fundamental para comprender las identidades religiosas y espirituales de los creyentes y desafiliados. Como señala Lecaros (2017), los estudios sobre afiliación, conversión y desafiliación (deconversión) muestran que los cambios religiosos no ocurren de manera arbitraria.

Referencias bibliográficas

AMEIGEIRAS, A. (2008) Catolicismo y diversidad religiosa o pluralidad de catolicismos. En Mallimaci, Fortunato (comp.) Modernidad, religión y memoria, Buenos Aires, Colihue.

DE LA TORRE, R. & ZÚÑIGA GUTIÉRREZ. C. (2008) Tendencias a la pluralidad y la diversificación del paisaje religioso en el México contemporáneo. Sociedad e Estado, Brasília, v. 23, n. 2, p. 381-424, maio/ago. 2008

GIMÉNEZ BÉLIVEAU, V. & IRRAZABAL, G., (2010). Católicos en Argentina: hacia una interpretación de su diversidad. Sociedad y Religión, vol.20 no.32-33.

LECAROS, V (2016) La conversión al evangelismo. Lima: Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú.

----- (2017) Estudios de recorridos religiosos: los desafiliados en contexto. Estudos de Religião, v. 31, n. 3 • xx-xx • set.-dez. 2017 • ISSN Impreso: 0103-801X – Eletrônico: 2176-1078



[**Volver al índice**](#)

Situación religiosa en el Uruguay contemporáneo: un tema comunicacional

Nicolás Guigou

Universidad de la República

Magdalena Milsev

Universidad de la República

Rossana Passegi

Universidad de la República

Otras laicidades

Si acaso la matriz laica y laicizante ha sido establecida desde una perspectiva clásica en términos sociológicos, históricos y antropológicos en tanto máxima caracterización y explicación del Uruguay religioso – casi una paradoja-, dicha mirada (ya añeja) no puede sostenerse en la indagación del espacio de creencias presente en el Uruguay contemporáneo.

Desde una visión sociológica, antropológica e histórica, los estudiosos de la religión en Uruguay (Caetano, 2013; Da Costa, 2006; Guigou, 2003) hemos enfatizado en demasía el lugar de lo religioso considerando su habitar diferencial en el ámbito público y privado, insistiendo mucho en el fenómeno de la privatización de las religiones y en la construcción de un espacio público descaracterizado y homogéneo como efecto del modelo laicista vernáculo.

Insistir en la actualidad en la pluralización religiosa en el espacio público, en la desprivatización de lo religioso en el Uruguay, en la discusión que atrae algún eventual establecimiento de un monumento religioso en el espacio ciudadano, si bien posee su relevancia, no deja de alimentar antiguos criterios analíticos que ayudan poco a comprender la transformación radical de lo religioso en este país a partir de un conjunto de prácticas creyentes que en principio parecen difusas y poco coherentes.

Estas prácticas, muchas veces invisibilizadas por nuestras propias labores de investigación, se densifican cuando dejamos de pensar en el Estado como una totalidad abstracta, en el espacio público y privado –expresiones teóricas, con cierta capacidad heurística que aparecen en nuestros trabajos casi poseyendo una materialidad y realidad propia-, y pasamos a dar una escucha a, precisamente, esos devenires religiosos desinstitucionalizados que operan de manera constante, aunque huidiza para la mirada ingenua.

Narrativas comunicadas

María es directora de una escuela laica, gratuita y obligatoria. Atrás de su escritorio, pende una foto de José Pedro Varela, héroe fundacional del sistema escolar nacional, lo cual en Uruguay quiere decir héroe civilizador (y hacedor) de la patria. Ella se empeña en que los niños aprendan y se sientan bien. Cuando los ve muy inquietos, les hace pases de reiki, para armonizarlos. Otras maestras escolares, también iniciadas en el reiki, la ayudan en su tarea armonizadora. Después, vuelven a la rutina escolar, a reiterar los ritos escolares de ayer, hoy y siempre.

Eloísa es voluntaria de una red que les enseña yoga a los niños escolares, sin que las altas autoridades se enteren de ello. Recorre varias escuelas –laicas, gratuitas y obligatorias-, y va, con otros voluntarios, escuela por escuela, instruyendo a los niños en las artes de la meditación.

José es profesor universitario. Antes de entrar a un concurso de oposición para cambiar de posición laboral, hace unas meditaciones que al parecer provienen del Antiguo Egipto. Gana el concurso y les comenta a varios colegas sus formas de meditar. Todos dejan su racionalidad de lado, y se dedican a la meditación en grupo.

Gabriela, médica, está por exponer en un congreso de medicina. Una colega, con la que tiene un largo conflicto laboral, la mira fijamente. Ella comienza a sentir un hormigueo por todo el cuerpo. Al rato, le empieza a correr un sudor frío por la espalda. Siente que le falta el aire. Se acuerda del curso de Kabbalah

que tomó, y logra concentrarse lo suficiente como para escribir en un papel uno de los 72 nombres de Dios. Al rato, comienza a sentirse mejor. Un tiempo después, ya se siente recuperada y lleva a cabo una exposición brillante.

Cuenta su experiencia en las inevitables redes sociales. Recibe una gran cantidad de comentarios. Muchos de ellos hacen referencia a experiencias similares, en las cuales tal o cual clase de meditación fue de ayuda para transitar por momentos complejos.

Fidel –su nombre lo dice todo-, viene de una familia de izquierda plenamente atea. Desconoce los elementos básicos que hacen a la fe católica. Nunca fue bautizado, nunca entró a ninguna iglesia. Su hijo adquiere una enfermedad grave. Su desesperación, lo lleva a aprender a rezar. Comienza a ir a la Iglesia en secreto, sin comentarle siquiera a su esposa, atea y militante como él. Al cabo de unos meses, su hijo comienza gradualmente a mejorar.

Al tiempo, también cuenta su experiencia en las redes. Recibe toda clase de comentarios, la mayoría favorables, algunos irónicos y otros, tratándolo de loco.

Este conjunto de narrativas, que podrían multiplicarse, las traemos a la escena de la escritura, para tratar de ilustrar diferentes modalidades de expresión de la dimensión religiosa en ámbitos y trayectorias donde la misma parecía estar ausente.

Podríamos aludir a una nueva sensibilidad social, a modalidades de permitir (y permitirse) experimentar situaciones transcendentales, místicas, religiosas; a la crisis de las subjetividades laicizadas vernáculas, a la transformación de marcos socio-culturales ahora más porosos, lábiles y menos rígidos respecto a la vivencia de lo sagrado, sea en la vida cotidiana, sea en situaciones excepciones. Y todas esas afirmaciones serían ciertas.

Sin embargo, queremos sostener aquí, que se trata por cierto de un problema de comunicación. Esto es, los espacios y subjetividades contemporáneas que otrora negaban –y por veces, se autonegaban- cualquier conexión con elementos sagrados, transcendentales, extra-sociales y encantados, hoy

se autorizan a hacerlo, a llevarlo a cabo, y principalmente, a comunicarlo. Este cambio comunicacional y cultural resulta fundamental por estos lares, y nos remite no únicamente a una transformación radical presente en la sensibilidad uruguaya contemporánea, sino también, a la necesidad de una nueva revisión sobre nuestros enfoques acerca de los efectos y modelación de la matriz laica nacional sobre las subjetividades de antaño.

Le dimos demasiada importancia a la construcción de un sujeto-ciudadano que había interiorizado en demasía el laicismo envolvente, sin ponernos a considerar las eventuales experiencias digamos religiosas, que estos sujetos pudieron eventualmente llegar a vivir, si bien negándose a establecerlas como experiencia pública, esto es, comunicable a otros y apropiables por otros.

Este resulta probablemente el mayor cambio en la situación religiosa uruguaya: la actual posibilidad cultural de permitirse vivir experiencias religiosas, y someterse al riesgo de comunicarlas públicamente. Nuestra nueva configuración cultural, nuestra laicidad no en riesgo, sino en proceso de mutación, encuentra en estas situaciones y nuevas prácticas culturales-comunicacionales su mayor nivel de interpelación.

Un Estado Laico poroso

Si bien las narrativas individuales a las que hacíamos referencia y su amplificación por las redes sociales conforman, a nuestro entender, la interpelación principal a nuestra forma canónica de comprender lo religioso en el Uruguay, resulta imposible hacer abstracción en una cultura estadocéntrica como la vernácula, de nuestra laicidad mutante o en mutación, institucionalizada en la otrora configuración cultural estatal tan expulsiva de cualquier experiencia vinculada a prácticas trascendentalitas.

La difusión e incorporación de diversas prácticas de cura no convencionales y asentadas en cosmologías religiosas en el ámbito estatal del sistema público de salud, nos muestra también que el ethos laico que supo caracterizar a la nación uru-

guaya se encuentra percutido por varias partes.

Con el antecedente de la acupuntura que llegó a los hospitales públicos hace décadas – el Uruguay laico no podía ser más ortodoxo en su laicidad que la China materialista y atea de Mao, que generalizó esta técnica – arriba, en la contemporaneidad, variadas versiones de reiki que son aplicadas normalmente a los usuarios de la red de salud pública. Asimismo, el ya citado yoga en los sistemas de enseñanza pública y su ingreso intermitente al mismo, muestra también a una laicidad horadada, que únicamente se mantiene como tal, en la medida que asume estos saberes como técnicas, desacoplando a estas prácticas de las cosmologías religiosas que las sustentan.

En estos ejemplos, que podrían multiplicarse, se advierte también una comunicabilidad estatal (si bien desdibujada) de la mayor aceptación de dimensiones trascendentalitas en el marco de prácticas de estado. Comunicabilidad estatal, evidentemente inimaginable hace décadas atrás.

Luchas políticas-religiosas

Otro aspecto –y para finalizar- hace a una mayor escenificación e intervención de lo religioso en el ámbito político, en el sentido de densificar el nivel de debates por parte de corrientes religiosas en función de medidas y programas políticos.

Así, la llamada “Agenda de Derechos del Frente Amplio”, desde la cual se promovieron las leyes de despenalización del aborto (2012), del Matrimonio Igualitario (2013), y de la Regulación y control del Cannabis (2013), ha sido cuestionada en varios de sus ítems por organizaciones evangélicas y católicas, siendo de destacar la presencia en los medios de comunicación de los arzobispos Cotugno y Sturla expresándose de manera frecuente sobre esta temática, así como la conformación de lo que podría considerarse una incipiente bancada evangélica que va articulando diferentes alianzas políticas en función de algunos de los temas expresados en la citada Agenda.

on en gran medida en sus acciones de oposición a las nuevas leyes, participando en la promoción del referéndum contra la ley de aborto, así como en el cuestionamiento público a las leyes sobre matrimonio igualitario y legalización del cannabis. La despenalización del aborto, en particular, fue la que suscitó más rechazo, siendo anunciada por parte de la iglesia católica la excomunión de los legisladores que votaron a favor de la misma¹.

Por otra parte, con relación a los evangélicos pentecostales, como acontecimiento ilustrativo de estas nuevas tendencias a la mayor incidencia religiosa sobre el espacio de lo político, cabe señalar la celebración tras las elecciones del año 2015, de una ceremonia en el Centro Cristiano del Cordón (Montevideo), en la cual se convocó a unas dieciséis personas involucradas en el ámbito político –había en ese grupo tres diputados titulares, y dos suplentes- para ser bendecidas, instándolas a cumplir con los mandatos de Dios en su nueva función pública. También, la importante presencia mediática de la diputada Mae Susana de Andrade que continúa liderando un importante grupo afro-umbandista vinculado a la izquierda (Frente Amplio), muestra el fervor comunicacional de lo religioso en el Uruguay actual, transformando aquella imagen del laicismo identificador nacional en un espacio abierto y en pleno proceso –insistamos- de mutación. El futuro de este proceso parece inclinarse a la disolución progresiva de los restos de la aventura laicista uruguaya, generándose, a cambio, un espacio polifónico de discursos capaces de discutir (y promover) versiones variadas de la verdad sobre el mundo social.

[1] La Red 21. Iglesia católica excomulga a quienes votaron ley de aborto. Montevideo: 19 de octubre de 2012. Disponible en: <http://www.lr21.com.uy/comunidad/1068028-iglesia-catolica-excomulga-a-quienes-votaron-ley-de-aborto-y-expresa-profundo-dolor> Último acceso: 1.04.2018.

En este sentido, ambos grupos religiosos coincidier-

Referencias bibliográficas

CAETANO, G. et al. (2013). El Uruguay laico. Montevideo: Taurus.

DA COSTA, N. (Org.) (2006). Laicidad en América Latina y Europa. Repensando lo religioso entre lo público y lo privado en el siglo XXI. Montevideo: CLAEH/Red PUERTAS América Latina-Europa/Programa ALFA-Pluralismo religioso, modernidad y alta modernidad en Europa Occidental y América Latina.

GUIGOU, L.N. (2003). La nación laica: religión civil y mito-praxis en el Uruguay. Montevideo: La Gotera.

LA RED 21. Iglesia católica excomulga a quienes votaron ley de aborto. Montevideo: 19 de octubre de 2012.



[Volver al índice](#)

Eventos

[MESA REDONDA] “Vivir las búsquedas de trascendencia hoy. La vivencia de la espiritualidad en el Uruguay actual”

Tuvo lugar el 24 de julio de 2017 en el aula magna de la Universidad Católica del Uruguay. ¿Qué es la espiritualidad para los uruguayos?, ¿cómo expresan sus búsquedas de trascendencia?, ¿cómo viven su espiritualidad creyentes de diversas tradiciones religiosas? ó ¿cómo la viven los creyentes sin afiliación religiosa o los ateos? fueron algunas de las preguntas que se abordaron en la mesa redonda que contó con la presencia de académicos y actores vinculados a tradiciones espirituales

Se presentaron datos de la investigación titulada “Religión vivida en América Latina, las búsquedas de trascendencia de los latinoamericanos” que cuenta con el apoyo de la John Templeton Foundation e involucra al Boston College, la Pontificia Universidad Católica del Perú, la Universidad Católica de Córdoba y la Universidad Católica del Uruguay.

La presentación de los emergentes de la investigación estuvo a cargo de Camila Brusoni, Valentina Pereira y Néstor Da Costa. En tanto que los comentarios y reflexiones estuvieron a cargo de José Francisco Arrondo sj y Alejandro Corchs.



[MESA REDONDA] “Antropología de lo Asombroso”

El 8 de setiembre de 2017 se realizó una mesa redonda en la Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación de la Universidad de la República con exposiciones de investigadores nacionales y extranjeros y contó con las siguientes ponencias:

Imágenes en el cielo en vísperas de la primera Guerra Mundial: Las visiones de Alzonne (Aude, Francia)

1913, a cargo de William A. Christian (Universidad Autónoma de Barcelona Departamento de Antropología Social. Fellow, John D. and Catherine. T. MacArthur Foundation, Chicago)

Apariciones y memorias asombradas en la ciudad de Salto, Uruguay, a cargo de Sibila Vigna Vilches (Departamento de Antropología Social, Universidad de Barcelona/Gremher (Grupo de Investigación en Mística y Heterodoxia Religiosa)/Universidad de Barcelona/Grecs (Grupo de Investigación sobre Exclusión y Control Social).

Memorias, mitologías y espectralidades en el Uruguay contemporáneo a cargo de L. Nicolás Guigou (Programa de investigación en Antropología Visual, de la Imagen y las Creencias, FHCE, Udelar/Núcleo de Antropología de la Contemporaneidad, Instituto de Comunicación, DCHyS, FIC, Udelar).

La mesa estuvo organizada por el Programa de investigación en Antropología Visual, de la Imagen y las Creencias, FHCE, Udelar/Gremher (Grupo de Investigación en Mística y Heterodoxia Religiosa)-Universidad de Barcelona/Núcleo de Antropología de la Contemporaneidad, Instituto de Comunicación, DCHyS, FIC, Udelar.



[MESA CENTRAL] Jornadas Académicas 2017 de la Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación y VII Jornadas de Investigación. VI Jornadas de Extensión y V Encuentro de Egresados y Estudiantes de Posgrado

Tuvo lugar el 13 de octubre de 2017 en la Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación de la Universidad de la República.

La mesa tuvo por título: Un mundo desencantado: las creencias y manifestaciones religiosas en el Uruguay laico y los expositores fueron L. Nicolás Guigou (PIAVIC, FHCE, UDELAR, 2017), Rossana Passaggi (PIAVIC, FHCE, 2017), Gonzalo Carbajal (PIAVIC, FHCE, 2017).

[REUNIÓN] Red Interdisciplinaria sobre Laicidad y Democracia de la Universidad de la República

El 11 de diciembre de 2017 tuvo lugar el evento constitutivo de dicha Red coordinada por Coordinadora: Prof. Andrea Díaz Genis (Dpto. De Historia y Filosofía de la educación, FHUCE UDELAR), Prof. Néstor Baliños (Facultad de Artes, UDELAR) y Prof. Adj. Nelson Villarreal (Facultad de Derecho, UDELAR)

El 4 abril de 2018 se llevó a cabo la segunda reunión que contó con las exposiciones de Néstor Da Costa (Universidad Católica del Uruguay) y la Dra. Adriana Marrero de la Facultad de Ciencias Sociales de la UDELAR.

La Red se plantea ser una plataforma de discusión y debate universitario interdisciplinario profundo acerca de la Laicidad desde diversos enfoques. Se remarca la importancia de considerar que la Laicidad, en su versión democrática y pluralista, implica, la escucha del otro que piensa diferente, en un marco de respeto a la diversidad, a partir de la argumentación y la apertura al debate público de diferentes puntos de vista.



[CÁTEDRAS] Festividades Judías: resignificación de tradiciones y relatos históricos

Comenzaron los cursos de la Cátedra Permanente de Judaísmo en la Universidad Católica del Uruguay. La Cátedra es un emprendimiento conjunto de la UCU y el Comité Central Israelita del Uruguay y tiene por objeto promover el conocimiento de diversos aspectos y temas de la tradición judía.

La Cátedra comenzó su 17 año consecutivo de existencia y en 2018 su temática se centra en Festividades Judías: resignificación de tradiciones y relatos históricos.



[CÁTEDRAS] El Universo del Islam. Identidad y Cultura y El mundo musulmán contemporáneo y su relación con occidente

Nueva edición de cursos de la Cátedra de Islam en la Universidad Católica. Este año la temática a abordar en el curso es la de El Universo del Islam. Identidad y Cultura y El mundo musulmán contemporáneo y su relación con occidente.

La cátedra lleva 12 años de existencia y es dirigida por la Prof. Susana Mangana



[SEMINARIO] Historia y Religión

Historiador colombiano inició las sesiones del seminario en la UCU con la participación del Mag. Guillermo Múnera Dueñas se inició el Seminario permanente de Historia y Religión 2018, del Instituto de Historia de la Universidad Católica del Uruguay. Guillermo Múnera es licenciado en Filosofía e Historia por la Pontificia Universidad Javeriana de Colombia, y magister en Historia por la École Pratique des Hautes Études/Université Paris Sciences et Lettres.

Múnera expuso sobre los avances de su investigación sobre "Nacimiento y circulación de la Teología de la Liberación entre Europa y América Latina, entre 1965-1975", tema de su tesis doctoral dirigida por el Prof. Denis Pelletier.



[Volver al índice](#)

:: Asociación de Cientistas Sociales de la Religión del Mercosur ::

ACSRM

Autoridades

Comissão Diretora

Presidente: Juan Cruz Esquivel (Argentina)
Vicepresidente: Ricardo Mariano (Brasil)
Secretário General: Javier Romero (Chile)
Prosecretária: Mari-Sol García Somoza (Argentina)
Tesoureiro Geral: Néstor Da Costa (Uruguay)

Conselho

Pablo Semán (Argentina)
Nicolás Viotti (Argentina)
Brenda Carranza (Brasil)
Rodrigo Toniol (Brasil)
Lorena García Mourelle (Uruguay)
Luis Bahamondes (Chile)
María Eugenia Patiño (México)

Contato

Site Web: acsrn.org
Facebook: [Acsrm Mercosur](https://www.facebook.com/AcsrmMercosur)
Twitter: [@jornadasACSRM](https://twitter.com/jornadasACSRM)
Boletim: boletin.acsrn@gmail.com
Academia: [JornadasACSRM](https://www.jornadasACSRM)

Coordenação editorial:
Mari-Sol García Somoza